

اختلافات آئی

موطا اما محمد

برائے طلباء درجہ سابعہ

{ ششماہی اول }

از قلم محمد آفاق عطاری درجہ سابعہ

متعلم جامعۃ المدینہ منیضان عیال ہیر علیہ الرحمہ

الپر مال روڈ سکرٹز الاولیاء

لاہور

باب القراءة في الصلوة خلف الامام

عند المالكية:

امام مالک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ سری نماز میں قراۃ جائز جبکہ جہری نماز میں سورۃ فاتحہ کی قراۃ ناجائز ہے۔
والحنبلية:

امام احمد بن حنبل کا بھی یہی

قول ہے

دلیل:

"و اذ قرء القرآن فاستمعوا له
والأنصتوا لعلکم ترحموا"

عند الشوافع:

امام شافعی کا ایک قول
مذکورہ مسئلہ کی طرح ہے مگر راجح
یہ ہے کہ وہ سری اور جہری دونوں
نمازوں میں قراۃ کرے گا۔

دلیل:

حضرت عبادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے مروی کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز فجر
میں کھڑے تھے۔ ایک شخص نے قراۃ کی
تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قراۃ شافی
گزری۔ جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فارغ ہوئے
تو فرمایا کہ شاید تم امام کے پیچھے

قراۃ کرتے ہیں، ہم نے عرض کیا جی
یاں یا رسول اللہ ﷺ تو آپ
ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کیا کرو مگر
عرف سورۃ فاتحہ میں کہ بے شک
اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔
عند الاحناف:

احناف کے نزدیک
مقتدی سری اور جہری دونوں
نماز میں قراۃ نہیں کرے گا۔
حلیل:

مفہوم حدیث پاک کہ جس
مقتدی کے لئے امام ہو تو امام کی قراۃ
مقتدی کی قراۃ ہوگی۔

باب صلوۃ الخوف

اختلاف عرف افلیت میں سے
عند الشوافع والحنبلية:

ان کے نزدیک نماز
خوف کا طریقہ یہ ہے کہ امام کے ساتھ
گروہ ہو اور دوسرا دشمنوں کی طرف پھر
جب ایک رکعت مکمل ہو جائے تو امام
کھڑا رہے اور وہ گروہ اپنی نماز مکمل
کر کے دشمنوں کی طرف رخ کر لے اب
دوسرا گروہ آئے اور امام کے ساتھ دوسری
رکعت پوری کر لے اور خود ہی نماز پوری

کر کے نماز مکمل کرے ایسوں نے ابن ماجہ
اور ترمذی کے حوالے سے یہی طریقہ بیان
فرمایا۔

عند المالکۃ

امام مالک یہ قول زیادہ
کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ انتظار فرماتے
رہے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ سلام پھیرا۔
ایسوں نے بعد میں اپنے قول سے رجوع کر
لیا تھا۔

عند الاحناف

عبد بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب
نماز خوف کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا
امام امامت کے لئے آگے بڑھے اور نمازیوں
میں سے ایک گروہ کو نماز پڑھانے جب یہ
گروہ ایک رکعت ادا کر چکے تو سلام نہ
پھیرے اس دوران دوسرا گروہ ان کے اور
دشمن کے درمیان موجود رہے گا اور
نماز نہ پڑھے گا اس پیلے گروہ کے ایک رکعت
پورا کرنے پر یہ دوسرے گروہ کی جگہ سنبھال
لیں اور وہ آکر امام کے پیچھے دوسری رکعت
میں شامل ہو جائیں امام دو رکعت پڑھ
کر فارغ ہو جائے کیونکہ اس کی دو رکعتیں
ہو جائیں گی اگر اپنی اپنی رہی ہوئی
ایک ایک رکعت پوری کریں اس طرح
دو گروہوں کی دو رکعتیں ہو جائیں

گی اگر خوف زیادہ ہو کہ اس طرح نہ پڑھی جائے گی تو اپنے اپنے پاؤں پر کھڑے قبلہ رو ہو کر یا سواریوں پر قبلہ رو ہو کر یا جدھر منہ کر سکیں نماز پڑھیں۔

"الادب الجنائز"

"باب المرأة تغسل زوجها"

عورت کے اپنے شوہر کی میت کو غسل دینے کے جواز میں سارے متفق ہیں اختلاف اس بات میں ہے کہ کیا مرد اپنی بیوی کی میت کو غسل دے سکتا ہے کہ نہیں۔
ائمہ ثلاثہ:

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ مرد کا اپنی عورت کی میت کو غسل دینا جائز ہے۔
دلیل:

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاتحہ جنت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا غسل دیا۔

عند الاحناف:

مرد کا اپنی بیوی کی میت کو غسل دینا جائز نہیں ہے۔
دلیل:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کہ حضور علیہ السلام سے عورت کے متعلق غسل دینے

کے بارے میں پوچھا گیا جہاں صرف مرد ہی ہوں
تو آپ علیہ السلام نے فرمایا "پاک مٹی سے
اسے تیمم کرایا جائے"

اس میں حضور علیہ السلام نے کوئی تخصیص
نہیں کی کہ نشو ویر ہو یا بلب اور اس میں
حکومت نھی یہی ہے کہ مرنے کے بعد عودت مرد
کے لئے اجنبیہ ہو جاتی ہے اور کوئی تعلق باقی
نہیں رہتا حالانکہ اسکے برعکس ایسا نہیں -

غسل دینے والے پر غسل ہے یا نہیں

عند المالکۃ :-

امام مالک فرماتے ہیں کہ غسل مستحب

ہے اور میں اسے واجب نہیں سمجھتا۔

عند الحنبلیہ :-

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں

کہ جس نے میت کو غسل دیا میں یہ گمان کرتا ہوں
کہ اس پر غسل لازم نہ ہو۔

عند الشوافع :-

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس پر

غسل واجب نہیں ہے۔

بعض شوافع :-

بعض شوافع ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

والی حدیث بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس
پر غسل واجب ہے۔

بعض شواہغ کا جواب :-

حضرت ابو ہریرہؓ والی حدیث

کا جواب کی طریقوں سے دیا جاسکتا ہے ان میں سے ایک یہ کہ ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی روایت میں اکیلے ہیں اور تفرد حدیث کے مقبول ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اس پر عموم بلوی ہو جبکہ ایسا نہیں ہے لہذا یہ حدیث مقبول نہیں۔

عند الاحناف :-

احناف کے نزدیک میت کے غسل دینے والے پر وضو اور غسل میں سے کچھ لازم نہیں ہے۔ یاں اگر غسل دیتے وقت پانی کی پٹوں پر لگ جائے تو اسے دھو لینا چاہیے۔
دلیل :-

عبداللہ بن ابوبکرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ ابو بکر صدیقؓ کو ان کی بیوی اسماء بنت عمیس نے غسل دیا پھر وہاں موجود صبا حرمین حمام سے پوچھا میں روزے سے ہوں اور سردی بھی پیت ہے تو کیا پر نینا نا فرضی ہے سب نے کیا نہیں۔

معلوم ہوا غسل دینے والے پر نہ وضو لازم ہے نہ بی غسل۔

باب ما یکفین بہ المیت

عند الشوافع والحنابلہ :-

ان کے نزدیک میت کو تین

کپڑوں میں دیا جانے لگا اور اس میں قمیضیں
اور عمامہ شامل تھیں۔
دلیل :-

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ
حضور علیہ السلام کو تین کپڑوں میں کفن دیا
گیا اور اس میں قمیضیں اور عمامہ تھیں۔
عند الاحناف والمالکیہ :-
ان کے نزدیک قمیض بھی کفن
میں داخل ہے۔

دلیل :-

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور
علیہ السلام کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔
قمیضیں، لفافہ اور ازار تھیں۔
حدیث عائشہ کا مطلب :-

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کے قول کا یہ معنی ہے کہ قمیضیں اور عمامہ تین
علاوہ قمیضیں اس لئے انہوں نے ان تین میں شمار
نہ کیا۔

تین پر زیادتی کا موقف

عند الاحناف والشوافع :-

تین سے زائد کپڑوں میں
کفن دینا کسی کے نزدیک مکروہ نہیں جبکہ وہ وتر
کی حالت میں ہو۔

دلیل :-

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے بیٹے و اقد کو پانچ

کیڑوں میں کفن دیا قمیص، عمامہ اور تین لفافوں
میں =

ایک کیڑے سے کفن دینا
ضرورت کے وقت ایک کیڑے سے بھی کفن دیا جا
سکتا ہے -
دلیل -

جب حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ
احد میں شہید ہوئے تو آپ نے ایک چادر
کے علاوہ کچھ نہ تھوڑا لٹا لٹا اسی میں کفن
دیا گیا۔

باب الممشی بالحناءة والمشی معها
حنازے کو جلادی لے کر جانا۔

احناف کا موقف
ہے کہ حنازہ لے کر جلادی لے کر چلنا چاہیے
کیونکہ اگر وہ اچھی میت ہو تو جلادی
چلنا اسے اچھی جگہ جلادی لے جائے گا اور
اگر وہ برا حنازہ ہو تو مسلمان اسے
جلو اپنے کندھے سے اتار دیں گے
ان کے علاوہ کسی اور کا کوئی موقف
نہیں ہے۔

عند الحنا بلہ -

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ
پیدل چلنے والے کے لئے حنازہ کے آگے چلنا افضل
جیکہ سوار کے لئے حنازہ کے پیچھے چلنا افضل
ہے۔

دلیل :-

ترمذی شریف میں موجود مرفوع حدیث
 پاک حضرت صفیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ سوار
 کے لئے جنازے کے پیچھے چلنا آسان جبکہ پیادل چلنے
 والے کے لئے آگے، دائیں اور بائیں طرف چلنا آسان
 ہے ۔

عند الشوافع والمالکیہ :-

ان دو اماموں کے نزدیک جنازے
 کے آگے چلنا افضل ہے ۔
 دلیل :-

امام زہری سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ
 جنازے کے آگے چلتے تھے ان کے بعد خلفاء و پیماں
 تک کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بھی یہی معمول رہا۔
 عند الاحناف :-

احناف کے نزدیک جنازے کے پیچھے
 چلنا افضل ہے
 دلیل :-

عبداللہ ابن مسعود سے مرفوعاً روایت کہ
 جنازہ متبوع ہو تا ہے (یعنی اس کی اتباع کی
 جاتی ہے) اور اسکے کوئی نہیں ہوتا جو اس سے
 مقدم ہو ۔

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ جب جنازے میں عورتیں
 تھیں یونہی تو حضرت اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں آیا تو تھا مگر
 جنازے کے آگے چلتے اور اسکے علاوہ جنازے کے
 پیچھے چلتے تھے۔ جناب اسود حضرت عبداللہ

ابن مسعود اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بارگاہ میں
کاظمی غرضہ تک وحدت اختیار کی ہے۔
"باب الميت لا يتبع بنا بعد موته"

"اس باب میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔"

باب القیام للجنائزہ

مذہب جماعتہ

فقہیاد کی ایک جماعت کا موقف ہے
حشر مع ہے منسوخ نہیں ہوا۔ وہ یہ فرماتے ہیں
کہ قیام کا حکم استنبات کے لئے جبکہ ترک
بیان جواز کے لئے تھا اور یہ موقف مراد لیمان
شیخ کا حکم لگانے سے افضل ہے۔

عند الحنا بلہ

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ
اگر کوئی کھڑا ہو تو ہم اسے طعن نہیں کریں گے اور
اگر وہ کھڑا نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
بغیہ الثم ثلاثہ

امام احمد بن حنبل کے علاوہ تینوں
مذہب کا یہ موقف ہے کہ جنازہ کے
لئے کھڑا ہونا پسند نہیں کیا جاتا تھا پھر میں اس کو
ترک کر دیا گیا۔
دلیل

احادیث کی کتاب میں حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے مروی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جنازہ کو دیکھ کر کھڑے ہو جا کر تو آپ علیہ السلام
 کے قریب سے بیسود کا ایک گروہ گریں تو انہوں
 نے کیا ہم بھی اسی طرح کریں گے تو آپ علیہ السلام
 نے فرمایا ان کی مخالفت کرو۔

باب الصلوة علی المیت والدعاء

عند الشوافع۔

امام شافعی علیہ الرحمہ تکبیر اولیٰ کے بعد
 سورہ فاتحہ پڑھنے کو ضروری قرار دیتے ہیں۔

دلیل۔

ترمذی شریف کی حدیث مبارکہ حضرت
 حابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ ﷺ نے
 میت پر چار تکبیریں پڑھیں اور پہلی کے بعد سورہ
 فاتحہ کی قراءت کی۔

عند الاحناف۔

احناف کے نزدیک تکبیر اولیٰ کے
 بعد سورہ فاتحہ پڑھنا مکروہ ہے یا اگر دعا
 کی نیت سے پڑھے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

دلیل۔

کتاب میں موجود ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 مروی حدیث اسکی دلیل ہے۔

باب الصلوة علی الجنان فی المسجد

عند الشوافع والمالک۔

ان کے نزدیک میت کی
 نماز جنازہ مسجد میں ہوگی۔

دلیل ۱۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
کا ناز جنازہ مسجد میں بیٹھ لیا گیا۔

عند الاحناف۔

احناف کے نزدیک میت کی نماز جنازہ
مسجد میں نہیں بلکہ خارج مسجد میں ہوگی۔

دلیل ۲۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہی روایت ہے جو پہلی روایت
یہ کہ مدینہ میں جو جنازے کی جگہ تھی وہ خارج
مسجد تھی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نماز جنازہ مسجد میں
عذر (فتنہ کے خوف) کی وجہ سے پڑھا گیا تھا۔

باب یعمل الرجل المیت الخ

میت کو غسل دینے، خوشبو لگانے اور جنازہ
کو اٹھانے سے وضو لازم نہیں ہوتا۔

جو ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ غسل دینے سے
غسل کرنا چاہیے اور جنازہ کو اٹھانے والے کو
وضو کرنا چاہیے اس حدیث کو تمام
ائمہ کے نزدیک استصحاب پر معمول کیا
جائے گا۔

"باب الرجل تدركه الصلاة الخ"

اگر نماز جنازہ کا وقت ہو گیا اور
جنازہ سامنے ہے جبکہ شخص غائب ہو گیا ہے تو اگر
اسے خوف ہے کہ اگر اس نے وضو کیا تو نماز

قوتِ نبوت کی توثیق کے لیے یہ تیسرا کتبہ اور جنازہ
پڑھ
دلیل

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اگر جنازہ آجائے اور تم غییر حضور ہو
تو تیسرا کتبہ

باب الطلوة علی المیت الخ

عند الشوافع والمناجیل

میت کو دفن کرنے کے بعد اس
پر نماز جنازہ پڑھا جاسکتا ہے
دلیل

کتاب کے باب میں موجود حدیث دلیل

ہے

عند الاحناف والمالک

ان کے نزدیک دفن کرنے کے
بعد نماز جنازہ پڑھنا مشروع نہیں ہے
دلیل

اکثر مستند علماء کے یہ مؤقف ہے کہ
یہ حضور علیہ السلام کی خصوصی حیات میں سے ہے
جیسے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور
علیہ السلام کے لئے نجاشی کی میت ظاہر کی گئی یہاں
تک انہوں نے اسے دیکھا اور اس پر نماز پڑھائی
اسی طرح عمران بن حصین سے مروی کہ صحابہ کرام کھڑے
ہوئے اور صف بپائی اور تمام کا ایسی گمان تھا کہ
جنازہ ان کے سامنے ہے

عند الشوافع والمناجاة

ان مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ
پانچ تکبیریں ہیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ چھ تکبیریں ہیں اور زر بن جیش سے روایت
کرتے ہیں کہ سات تکبیریں ہیں اور ان سے اور
جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ تین تکبیریں
ہیں۔

عند الاحناف

کتاب میں مذکور حدیث نہیں
316 میں سعید بن مسیب سے مروی حدیث
دلیل ہے۔

باب ما روی أن الميت الخ

عند البخاری

امام بخاری کے نزدیک اپنے حدیث
کافر کے ساتھ منتقلی ہے۔

عند الجمهور

چونکہ اکثر مجتہدین کے نزدیک بھی
ایسا ہی ہے مگر صوفیوں کا عقابہ سے مراد یہ ہے
کہ فرشتے اسے توبہ پہنچاتے ہیں۔

"باب القبر يتخذ مسجد الخ"

حدیث مبارکہ میں جو انبیاء کی قبروں کو
مساجد بنانے کا بیان ہے تمام علماء کے نزدیک
اس کا معنی یہ ہے کہ یہودی و نصاریٰ اپنے
انبیاء کی قبروں کو یہی مساجد بنا لیتے تھے

اور انہیں معذور سمجھ کر ان کی عبادت
کرتے تھے۔ اس کے برعکس اگر کسی نبی
یا اولیاء کرام کی برکت حاصل کرنے کے لئے
ان کی قبر کے قریب مسجد بنائی جائے
تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

عند الشوافع والمناہل۔

کسی بھی قبر پر جائز نہیں
ہے۔ امام شافعی حرام یا کسرایت کا قول
عزماۃ ہیں۔

دلیل۔

عمرہ بن حزم سے مرفوعاً دعایت کہ: "لا
تقعدوا علی القبور"

عند الاحناف۔

قبر سے ٹپک لگانا جائز
سے قبر پر بیٹھنے سے جو منع کیا گیا
ہے اسے تغوط (پاخانہ) کے لئے بیٹھنے
پر معمول کیا جائے گا۔

بخاری میں نافع سے مروی کہ ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما قبروں پر بیٹھا کرتے تھے۔

طحاوی شریف میں ثقہ راہیوں
سے مروی کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ
عنہ قبر پر بیٹھا کرتے۔

کتاب الزکوة

"باب الکنز"

کنز کا ایک معنی مال جمع کرنا اور دوسرا
معنی مال کو دھینچین دینا کرنا ہے اور
فشرعی طور پر کنز وہ مال ہے جو تائید جسی
پر زکوة واجب تھی پر ادا نہیں کی گئی

اس باب میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

باب الزکاة الفطر

عند الشوافع ۛ

جو ایک دن کی خوراک پر قادر

ہے اس پر بھی صدقہ فطر لازم ہے۔

عند المالک ۛ

امام مالک صاحب انصاف

پر لزوم صدقہ فطر کا قول فرماتے

ہیں چاہے مال نامی ہو یا غیر نامی۔

عند الاحناف ۛ

احناف کا بھی امام مالک والا

یہی قول ہے چاہے مال پر سال گزر چکا

ہو یا نہ گزرا ہو۔

پر مسلمان پر اپنے غلاموں اور بکوں کی طرف سے

لازم ہے اسکی مقدار ایک صاع کھجوریں یا جو

اور نصف صاع گندم آٹا وغیرہ اور حضور علیہ السلام

نے عید گاہ کی طرف نفلت سے پہلے اسکا حکم فرمایا

یہ بخاری اور مسلم کی متفق علیہ روایت ہے۔

حج اضداد۔

جس میں عرفہ حج کا احرام باندھا جاتا ہے۔

اس حج کرنے والے کو ضرر دیتے ہیں۔
حج تمتع۔

حج کے میہیوں میں عمرہ کرکے واپس سے حج کا احرام

باندھ اسے حج تمتع کہتے ہیں۔

حج قرآن۔

حج اور عمرہ دونوں کے احرام کی نیت کرنے

اسے حج قرآن کہتے ہیں۔

عند الشوافع و المالکین۔

ان کے نزدیک حج اضداد افضل

ہے۔

عند الحنابلہ۔

امام احمد بن حنبل کے نزدیک حج

تمتع افضل ہے۔

عند الاحناف۔

احناف کے نزدیک حج قرآن افضل

ہے۔

دلیل۔

علامہ عبد الدین عینی علیہ رحمۃ ذکر کرتے ہیں

کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا "جسے قربانی

عینیں ہو اسے حج و عمرہ دونوں کا احرام

باندھا جائیگا۔

عقلی دلیل :-

کیونکہ اس میں دو عبادتیں بیوتی ہیں کہ
 اول مشقت تھی زیادہ سے تو یہ ایک عبادت سے
 افضل ہو کہ اس میں دو طواف دو بار ہستی
 پھر احرام کھولا جاتا ہے تو عبادت میں مشقت
 زیادہ ہونے کی وجہ سے حج قرآن افضل ہوا۔
 حج قرآن سے افضل حج :-

اگر کوئی عمرہ کرے پھر گھر لوٹ
 جائے اور حج کے عیسوں میں دو بارہ حج کے لئے
 آئے تو احناف و دیگر ائمہ کے نزدیک یہ
 قرآن سے بھی افضل ہے کیونکہ اس میں زیادہ
 مشقت ہے مگر ایسے حج کے افضل ہونے کے
 لئے دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ عمرہ حج کے
 عیسوں کے علاوہ ہو دوسرا یہ کہ وہ گھر
 واپس لوٹ کر بھی جائے

”باب المحرم یلتزم وج“

عند اهل المدينة :-

اہل مدینہ فرماتے ہیں کہ محرم کا

زکاح باطل ہے۔

دلیل :-

خطمان بن طریف فرماتے ہیں کہ ان کے
 باب طریف نے حالت احرام میں زکاح کیا تو
 حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے باطل
 قرار دیتے ہوئے رد فرما دیا۔

عند اہل مکہ۔

اہل مکہ صحریم کے نکاح کو حائز قرار

دیتے ہیں۔

دلیل۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

مروی کہ حضور صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے احرام

کی حالت میں حضرت صیمون رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

نکاح فرمایا۔

ان کی روایت کو جب ترجیح حضرت صیمون رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کا بھائی ہونے کی وجہ سے دی گئی کیونکہ یہ

ان کے گھر کا معاملہ ہے جسے ولی بہتر جانتے ہیں۔

"باب نکاح بغیر ولی"

عند اشواغ والحنابلہ۔

ان کے نزدیک بغیر ولی کی

اجازت کے نکاح حائز نہیں۔

دلیل۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا جیسی

خودت نے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا

تو اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے۔

عند لاہناف۔

ولی کی اجازت کے بغیر نکاح

حائز ہے۔

دلیل۔

اس لئے کہ بلوغت کے بعد ہر کوئی اپنے

نفس کا خود مالک ہوتا ہے یا اگر خودت بغیر

لفظ میں یا کم میں ہر نکاح کرنے کو اولیا کو
اجازت ہے کہ وہ اس کا نکاح منع کروا سکتے
ہیں

کتاب الفحایا و ما الخ

کچھ مسائل :-

← اگر اونٹ یا بچہ سال کا ہے تو جائز

← اگر گائے یا اسکی جن دو سال کا ہے تو جائز

← اگر بکرا یا اسکی جن ایک سال کی ہے تو جائز

← صرف بھیڑ کا چھ ماہ کا بچہ ہلکا قید جائز ہے

کیونکہ یہ حضور علیہ السلام سے ثابت ہے کہ ام

ہلک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ علیہ السلام

نے فرمایا بھیڑ کا چھ سال کا بچہ قرہ بانی میں جائز ہے

"باب ما یکرہ من الفحایا"

کچھ مسائل :-

کتاب کی حدیث پاک میں جن جانوروں میں

نقص کی وجہ سے قرہ بانی یا جائز ہے ان نقص کی ترتیب
درج ذیل ہے -

1 لنگڑا بیوناہ اتنا کہ چل کر قرہ بان گاہ تک نہ جا سکے

2 اندھا بیوناہ اگر اندھا پن نصف سے زیادہ ہو -

3 بیمار بیوناہ اتنا کہ بیماری کی وجہ سے بالکل ناکارہ
ہو گیا

4 کمزور بیوناہ جس کی کمزوری بالکل ظاہر ہو تو
چتر لی بالکل ختم ہو چکی ہو -

ان کے علاوہ دیگر عیوب بھی ہیں جو دیگر احادیث

سے ثابت ہیں مگر یہاں مذکور نہیں

باب لحوم الاضاحی

اس بارے میں کوئی اختلاف ہے کہ پہلے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھنے سے صافیت تھی مگر بعد میں احادیث مل گئی۔
عند الشوافع

ان کے نزدیک صافیت پہلے ہی کرایہ تھی
تین روزہ کے حکم میں تھی۔

عند الاحناف

پہلے والا حکم منسوخ اور بعد میں جو
اجازہ ملی تھی وہ اس کی مانع تھی۔
دلیل

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے ابو بکر صغیرؓ کو
خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ قربانی کے گوشت کو تین
دن سے زائد ذخیرہ کرنے سے منع فرمایا تھا پھر اس کے بعد فرمایا
کھاؤ، ذخیرہ کرو اور صدقہ کرو۔

باب الرجل یذبح أضفیہ الخ

عند المالکیہ

امام مالک علیہ رحمۃ فرماتے ہیں جب
امام خطبہ دے لے پھر اپنا حال اور ذبح کرنے پھر دوسروں
کے لئے قربانی کا وقت داخل ہو گا۔

عند الشوافع

امام شافعی علیہ رحمۃ فرماتے ہیں کہ اگر اتنا
وقت گزر جائے جس میں امام نماز اور دو خطبے پڑھ لے تو
اتنے وقت کے گزرنے کے بعد قربانی جائز ہو گی۔

عند الاحناف

احناف کا موقف یہ ہے کہ وقت قربانی کا دار و مدار جگہ پر ہے یعنی اگر ایسی جگہ ہے جہاں عید کی نماز پڑھنا واجب ہے وہاں قربانی عید کی نماز کے بعد ہی جائز ہے اور اگر ایسی جگہ ہے جہاں عید کی نماز پڑھنا واجب نہیں جیسے گاؤں وغیرہ وہاں طلوع صبح کے بعد قربانی جائز ہے۔

باب ما یجوز من الضایا الخ

عند المالک والحنابلہ

ان کے نزدیک ایک سینڈھ میں ایک سے زائد ہتھکڑے شریک ہو سکتے ہیں۔
دلیل:

رسول اللہ ﷺ نے سال دو سینڈھ ذبح فرماتے ایک اپنے اور اپنے اہل بیت کی طرف سے اور ایک اپنی امت کی طرف سے۔
عند الاحناف

احناف کے نزدیک بکری میں صرف ایک ہی حصہ ہو سکتا ہے ایک سے زائد کی بکری کی تو کسی کی قربانی نہ ہوگی۔
سات حصوں کا بیان:

گاٹے اور اونٹ میں صرف سات حصہ جائز ہیں اس سے کم یعنی پانچ یا چھ ہو سکتے ہیں مگر آٹھ نہیں ہو سکتے۔
دلیل:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں

کہ ہم نے حضور ﷺ کی موجودگی میں ایک اونٹ
کی سات آدمیوں کی طرف سے قربانی دی ان سے پوچھا
گیا کہ گائے ؟ تو فرمایا وہ بھی سات کی طرف سے
بکری میں صرف ایک حصہ ہونے کی وجہ

بکری، اونٹ اور گائے

میں سے ایک کے اندر اسکا اپنا ایک ہی خون ہوتا ہے تو
قیاس یہ ہے کہ جب کسی جانور کا خون ایک ہے تو قربانی
بھی ایک شہر کی طرف سے ہونی چاہیے جب گائے اور
اونٹ وغیرہ میں حدیث کی صراحت آئی تو اس کے حکم
میں تبدیلی آگئی وہ یہ کہ سات کی شرکت جائز ہو گئی جبکہ
بکری کے بارے میں کوئی صراحت نہیں آئی تو یہ قیاس کے
پیش نظر ایک ہی کی طرف سے ہوگی۔

باب الذبائح

عذلائمہ ثلاثہ

اگر دانت اور ناخن کے علاوہ
پھر اس آلے سے جو خون بیاں سلگتا ہے قربانی کی
تو جائز ہے

دلیل

ابن ابی شیبہ نے رافع سے روایت کی کہ حضور
ﷺ نے فرمایا: پھر وہ آلہ جو خون بیاں مگر دانت
اور ناخن (جانور حلال ہو جائے گا)

عذلائمہ

اگر ان کے ذریعے بھی قربانی کی تو جانور
حلال ہو جائے گا۔ یعنی دانت اور ناخن کے ذریعے
ذبح کرنے سے۔

دلیل ۱۰

حضرت عدی رحمہ اللہ سے مروی فرمایا کہ یروہ
آلہ جو خون لیا دے (جافور حلال کر دیتا ہے)
(متفق علیہ)

دلیل ۱۱

حضرت رافع سے ہی مروی حضور علیہ السلام نے
فرمایا: (یروہ جافور) جو آلہ خون لیا دے اور
اس پر اللہ عزوجل کا نام ذکر کیا جائے تو اسے کھاد
(متفق علیہ)

"کتاب البیوع"

کتاب ۱۰

اس کی صورت یہ ہے کہ باغ کا مالک بچے لکھو
کسی کو بیہ میں دے دے پھر اس پر مویوب لے لے
کا آنا جانا گران گزرنے تو اس کے لئے جائز ہے
کہ وہ کھجوریں مویوب لے سے ادا کرنے کے
ساقہ خرید لے اور اس کے بدلے میں کاٹے وقت
چھوہارے خشک کھجوریں ادا دے دے۔

عند المالکۃ والمنابلہ

ان کے نزدیک بیع خراپا
صرف بیہ کی ایک قسم ہے اسے بیع بعض
صورت کے اعتبار سے کہا جائے گا اور
یہ صرف پانچ و سق سے کم میں جائز ہے
عند الشوافع ۱۱

ان کے نزدیک یہ حقیقتاً بیع ہے
اور پانچ و سق یا اس سے کم میں جائز ہے۔

عند الاحناف

امام اعظم علیہ رحمۃ فرماتے ہیں
کہ اس سے بیع مراد لی جائے تو یہ درست نہیں
اور اگر یہ مراد لیا جائے تو مالک جائز ہے

باب ما یکرہ من بیع الثمار الخ

صلاحیت سے قبل پھلوں کی بیع میں تین صورتیں
ہیں

پہلی صورت:

مشتری اس شرط پر پھل خریدے کہ
پھل درخت پر رہی لگے رہیں گے پکنے تک اس میں
اٹھ کا اختلاف درج ذیل ہے -

عند ائمہ ثلاثہ:

ان کے نزدیک یہ بیع باطل ہے اور
اس کی علت حدیث پاک ہے -
دلیل:

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے مائع اور مشتری کو پھلوں کی بیع انکی صلاحیت ظاہر
ہونے سے قبل سے منع فرمایا۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک پھلوں کی اس بیع کہ باطل ہونے
کو علت پھلوں کی صلاحیت کا عدم ظہور ہے -

عند الاحناف:

احناف کے نزدیک بھی یہ بیع باطل
ہے مگر علت مختلف ہے۔ وہ یہ کہ اس سے
غیر کی ملکیت میں تصرف پایا جاتا ہے جو کہ درست

نہیں ہے اس لئے یہ بیع باطل ہے۔

دوسری صورت:

دوسری صورت یہ کہ وہ بھلوں

کی خرید و اس شرط پر کرے کہ وہ بھلوں کو عورتا
ٹوڑ لے گا۔

عند الائمہ:

تمام کے نزدیک یہ صورت جائز ہے

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں

بھلوں کے فوائف بیونے کا خطرہ لاحق نہیں

ہو تا کیونکہ مشتری نے اپنا حق جو دھالے
کیا ہے۔

تیسری صورت:

تیسری صورت یہ ہے کہ مشتری

مطلقاً بھلوں کی بیع کرے اور اس میں کسی
طرح کی شرط نہ لگائے۔

عند ائمہ ثلاثہ:

ان کی نزدیک یہ بیع جائز

نہیں ہے کیونکہ وہ اس کو بیلائی صورت پر
معمول کرتے ہیں۔

دلیل:

بیلائی صورت والی حدیث دلیل بیان کرتے

ہیں۔

عند الاحناف:

احناف کے نزدیک یہ صورت

جائز ہے۔

دلیل یہ دیتے ہیں کہ مشتری مسلمان ہے
اور اسے پتا ہے کہ بھل درختوں پر لگے رہتے
ہیں غیر کی ملکیت میں تصرف ہو گا جو کہ جائز
نہیں تو اسکی نیت یہی ہو گی کہ وہ سوڈا بھل
ٹوڑے تو اس صورت کو اسکی نیت پر معمول
کرتے ہوئے بیع جائز قرار دے دی گئی۔

صلاحیت میں اختلاف

عند ائمہ ثلاثہ

ان کہ نزدیک اگر بھل میں مٹھاس
آ جائے تو یہ اس کے ظہور صلاحیت کی علامت
ہے۔

عند الاحناف

احناف کہ نزدیک اگر بھل آفات سے
محفوظ رہے اور یک کر سرح یا زود ہو جائے
تو یہ اس کے ظہور صلاحیت کی علامت ہے۔
باب الرجل یبیع بعض الثمران

عند الشوافع والمالکیہ

اگر مشتہی بھل درخت پر لگے

ہیں تو جائز نہیں ہے۔

دلیل

اس لئے کہ مشتہی منہ مجہول ہے۔ اور حیاں
مجہول شئی ہو وہاں صورت مفق الی المنازی
ہوتی ہے لہذا یہ صورت جائز نہیں۔

عند الاضافہ

احادیث کے نزدیک بیع دوسرے

دلیل

مسئلہ یہی ہے کہ جب مستثنیٰ اور مستثنیٰ سے
معیول ہوں تو بیع جائز بیوتی ہے مگر یہاں
ایسا نہیں بلکہ یہاں مستثنیٰ اور مستثنیٰ سے دواؤں
معلوم ہیں تو بیع جائز ہے بخلاف حمل اور اطراف
حیوان کی بیع کہ کیونکہ اسکی بیع جائز نہیں۔
باب ما یکرہ من بیع التمر بالربط

عند الثمہ ثلاثہ

ان کے نزدیک تر کھجوروں کی بیع
خشک کھجوروں کے بدلے جائز نہیں نہ وہی متفاضل
اور نہ وہی بڑا بید امام محمد علیہ رحمہم بھی یہی فرماتے ہیں۔
دلیل

کتاب کے باب میں موجود "764" تفسیر حدیث
دلیل کے طور پر بیان کرتے ہیں۔
عند امام اعظم

امام اعظم علیہ رحمہ فرماتے ہیں کہ
دواؤں صورتوں میں بیع جائز ہے۔
دلیل

وہ فرماتے ہیں کہ دو صورتیں ہیں یا
تو چھو پالے بذات خود (بنفسہ) کھجوریں ہیں
تو اس حدیث "التمر بالتمر مثلاً" کی وجہ
سے جائز ہے اور اگر وہ مختلف ہیں تو اس

حدیث "اذا اختلف الموعان فبیعوا کیف شئتم"
کی وجہ سے بیع جائز ہے
ائمہ کی دلیل کا جواب دہ

امام اعظم فرماتے ہیں کہ
ائمہ کی بیان کردہ حدیث کا مدار ابو عیاش
پر ہے اور وہ ان اولیوں میں سے ہے جن
کی روایت مقبول نہیں۔

باب مال یقبض من الطعام وغیرہ

عند المالک

امام مالک علیہ السلام فرماتے ہیں کہ غلہ کے
علاوہ تمام تصرفات میں بیع جائز ہے۔
دلیل دہ

وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مخصوص طور
پر غلہ کے بارے میں وارد ہوئی ہے۔
عند البخاری

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ اگر
بیع مکیلی یا موزنی شئی ہو تو قبضے سے پہلے
اسکی بیع صحیح جائز ہے اور اسکے علاوہ اشیاء میں جائز
ہے۔

عند الشوافع

امام شافعی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ طعام اور
غیر طعام تمام اشیاء کے تصرفات میں قبضے سے
پہلے تصرفات جائز نہیں۔
دلیل دہ

وہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث

صبار کہ تمام اشیاء کو شامل ہے لہذا اس میں تمام اشیاء
شمار ہو گی جیسی امام محمد کا بھی قول ہے۔

عند الاحناف

احناف فرماتے ہیں کہ اگر صبیح غیر منقولہ
شئی ہے تو اسکی بیع قبل قبضہ جائز ہے اور اگر
صبیح منقولہ ہے تو جائز نہیں۔

دلیل

فروقت سے ضمانت کی وجہ یہ تھی کہ کہیں
وہ صبیح بلا ک بیونے کی وجہ سے بیع منسوخ نہ
ہو جائے اور یہ بلا کت کا پاپا جانا غیر منقولہ
اشیاء جیسے زمین وغیرہ میں بیعت کم ہوتا ہے۔
”باب الرجل یبیع المتاع الخ“

عند الشوافع

احمام شافعی دیکھتے فرماتے ہیں کہ اگر بائع
یا صرمدیوں پر کہتا ہے کہ نقد رقم دے لے لو تو
رقم کم ہو جائے گی تو اس طرح کرنا جائز ہے۔
دلیل

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ پیارے لوگوں پر
قرض ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
”قرض میں کمی کر دو اور جلد ہی لے لو“

عند الاحناف و المالک

ان کے نزدیک ایسا کرنا جائز
نہیں ہے۔

دلیل ۱

کتاب کے باب میں موجود 768 نمبر حدیث

دلیل ۲

امام شافعی کا جواب ۱

ان کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ

حدیث حرمتِ دبا کا حکم نازل ہونے سے پہلے
کی ہے اس لئے مقبول نہ ہوگی۔

باب الرجل یشتری الشہیرہ بالخفۃ

عند المالک ۱

امام مالک علیہ رحمہما نے ہیں کہ

گندم کی جو کے بدلے میں بیج کمی بیٹی کے ساتھ
وائر نہیں اسلئے علاوہ وائر ہے یعنی برابر برابر وائر

ہے۔

دلیل ۲ کتاب کے باب میں موجود 769 نمبر حدیث احمد

ابن کثیر علاوہ حرما کے ہیں کہ یہاں اتحاد جنس کی بجائے
اتحاد منقہات مقصود ہے لہذا اس اتحاد کے
پیش نظر کمی بیٹی کے ساتھ بیج وائر نہ ہوگی۔

عند الاصفہان ۱

غالبہ (گندم) کی جو کے بدلے بیج

کمی بیٹی کے ساتھ جائز ہے۔

دلیل ۳

عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سو سونے کے بدلے، چاندی
چاندی کے بدلے، گندم گندم کے بدلے، جو جو کے بدلے
کھجور کھجور کے بدلے اور نمک نمک کے بدلے برابر

اور قد یعنی یا تھو لا یا تھو لا پھر جب ان اشیاء کی
جس مختلف ہو جائے تو تم جسے چاہو پس دین
کر و جبکہ وہ یا تھو لا یا تھو لا ہو۔
یہ حدیث مذکورہ حدیث کے مقابلے میں معروض
ہے اور اس سے حدیث کے ایک عبارت سے ظہور
خرج و تعدیل کے روایت کیا ہے معلوم ہوا کہ
یہ زیادہ مضبوط ہے۔

باب الرجل یبیع الطعام الخ

عند المالک ۱

امام مالک علیہ السلام کے نزدیک جب ایک
شخص کسی کو ادھا وغیرہ دے پھر دشمن کے بدلے کوئی
اور دشمنی لے لے تو یہ مکروہ ہے۔

دلیل ۱

کتاب کے باب میں موجود 770 نمبر حدیث
کہ ابن مسیب اور ابن یسار ایسی بیع کو مکروہ
حاشیہ تھے،

عند الاحناف ۱

مذکورہ صورت احناف کے نزدیک

جائز ہے۔

دلیل ۱

جو ہم نے پہلے ذکر کیا تھا کہ قبضہ سے پہلے بیع
اس لئے جائز نہیں کہ بیع کہ بلاک بیعت کا فقرہ
بیوتا ہے یہاں مسئلہ عیسائی نہیں بلکہ یہاں بیع
کی بجائے دشمن کے بدلے بیع ہو رہی ہے اور دشمن
میں بلاک بیوت کا خوف نہیں بیوتا لہذا ایسا کرنا

حائز ہے

کرایت کی وجہ

بیعہ جو دو صحابہ کرام کے بارے میں
کرایت کا قول ہے وہ جہل کہہ تہمت کو مد نظر رکھتے
ہوئے تھا کسی امر شرعی کی وجہ سے نہیں۔
باب ما یکرہ من النجش و تلقی الخ

عند المالک و العنابلہ

نجش اور تلقی السلع مطلقاً ناجائز
ہیں مگر نجش والی بیع ہو جانے کے بعد کا حکم مختلف ہے
یہ ان دو ائمہ کے نزدیک یہ بیع فاسد ہو گئی۔
عند الشوافع والاصناف

ان کے نزدیک بیع ہو جائے
گی مگر نجش کرنے والا گناہ گار ہو گا۔
دلیل

کتاب کے باب میں موجود 771 نمبر حدیث
دلیل ہے ناجائز ہونے کی۔

باب الرجل یسلم فیما یقال

بیع سلم

ایسی بیع کا نام ہے جس میں کسی نقد یا جاتا
ہے اور مبیع اس وقت صیبا نہیں ہوتی۔

عند الشوافع

شوافع کہتے ہیں کہ بیع سلم حرام اور
غیر حرام و شاید اور حالی اور مقررہ مدت
سب میں جائز ہے اور اگر مقررہ مدت ہو تو
ظہری جائز ہے

عند المناقشة والاضافة

اصناف کے نزدیک بیع مسلم جائز
الشیاء میں جائز نہیں کیونکہ اس میں عیبا و مقدرات
کی شرط لگایا جائے ہے اس کے ساتھ ساتھ اگر
عیبا و مقدرات نہ ہوں تو بیع مسلم جائز نہیں۔

دلیل

حضور علیہ السلام نے فرمایا "جو
بیع مسلم کرنا چاہے وہ معلوم پیمانہ یا معلوم
وزن میں معلوم مدت تک کرے۔"
اور امر و جواب کے لئے آتا ہے۔

باب بیع البراءة

عند الشواہد

اگر بائع نے اس طرح براءۃ کا اظہار کیا
کہ مبیع میں عیب کو بیان کر دیا یا اس کو عیب
کی خبر نہ تھی تو ان دونوں صورتوں میں وہ بری
الذمہ ہو جائے گا اور اگر اسے عیب کی خبر تھی
مگر اس نے مشتری کو نہ بتایا اور بری الذمہ ہونے
کی شرط لگائی تو وہ بری الذمہ نہ ہوگا۔

دلیل

کتاب کے باب میں موجود حدیث بیان
کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اگر ابن عمر رضی اللہ عنہما
کو عیب کے بارے میں معلوم نہ ہو تا تو وہ قسم
اٹھا لیتے مگر انہوں نے یہ اٹھائی تو حضرت عثمان
رضی اللہ عنہ کا صبیح کو دیا پس کرانا امام شافعی
کے قول کی تائید کرتا ہے۔

عند الاحناف والمالکۃ

الہا کے نزدیک یہ موقف
یہ کہ اگر مالک نے یہ کیا کہ بیع تمہاری بیعت
ہے اس میں اچھی طرح دیکھو یہاں کوئی اور
میں کسی عیب کے نکلنے کا میں ذمہ دار نہ
ہوں گا تو اب میں بڑی اذیت ہو جائے گا۔
حلیلہ

حضرت عبد اللہ بن یاسر بن دبیع رضی اللہ
عنہما زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کرتے ہیں کہ آپ پر عیب سے بڑی اذیت
ہونے کی شہرت کے ساتھ بیع کو جائز قرار دیتے
تھے۔

امام شافعی کا جواب

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما پر قسم کے عیب سے بڑی اذیت ہونے کی بیع
کو جائز قرار دیتے تھے۔ آپ ایک جلیل القدر
صحابی اور معتقد اس طرح عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنہ معتقد تھے ایک معتقد کا دوسرے معتقد سے
اختلاف ہو سکتا ہے۔

باب بیع الغرر

اسکی چند مشہور مسود ہیں۔

1. معدوم چیزوں کی بیع۔
2. باغات کے پھلوں کی ان کے بودا کے سے قبل بیع۔
3. غیر مملوکہ استاد کی صوفت۔
4. مسدود میں پھلیوں کی بیع۔

5. جانوروں کے تھنوں میں دودھ کی بیع حرام ہے۔
ایسی تمام بیوع بیع غرر کیلئے ہیں جو کہ
جائز ہیں۔

عند المالکیہ:

اگر بیع معلوم مدت تک ہو اور
ایسی صفات بھی مختلف ہوں تو ایسی بیع جائز ورنہ
ناجائز ہے۔

عند الشوافع:

اصام شافعی حیوان کی بیع کو مطلقاً
جائز قرار دیتے ہیں۔
دلیل:

حضور علیہ السلام نے اپنے بعض اصحاب
کو حکم دیا کہ وہ ایک اونٹ کے بدلے دو
اونٹ فی بد ہیں۔
عند الاحناف:

احناف زیارتی کو مطلقاً ناجائز
قرار دیتے ہیں۔
دلیل:

اللہ تعالیٰ کے قول: "وحرم الربوا" کی
وجہ سے۔

باب بیع المزایہ

مزایہ:

درخت میں لگی کھجوروں کی بیع خشک
کھجوروں کے عوض کرنا مزایہ کیلئے ہے۔
اسی طرح انگوروں کی خشک انگوروں کے بدلے بیع۔

خوشیوں میں موجود گندم کی بیج باہر موجود
گندم کے ساتھ کسی پیمانے کے ساتھ کرنا۔
پر دونوں بیو غ ناجائز ہیں اس میں کوئی
اختلاف نہیں ہے۔
دلیل ۱

کتاب کے باب میں موجود احادیث
اسکی دلیل ہیں۔

باب شراۃ الحیوان بالعم

امام ابراہیم علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر حیوان کو صبیح
شمار کیا جائے تو اسکی گوشت کے بدلے بیج درست نہ
ہوگی کیونکہ حیوان کی صفات کا احاطہ کرنا ممکن نہیں
ہوتا اور اگر حیوان کو بطور شخص مراد لیا جائے تو
اس صورت میں چونکہ صبیح (گوشت) کا احاطہ ممکن
ہوتا ہے تو یہ بیج درست ہوگی۔

اصناف کا موقف ۱

اگر قدر و جنس دونوں موجود ہوں
تو اندازہ اور ادھار دونوں جائز ہیں اور اگر ایک
موجود ہو تو اندازہ جائز اور ادھار حرام اور اگر
دونوں مختلف ہوں تو اندازہ اور ادھار دونوں
جائز ہیں۔

اس کے تحت مسئلہ ۱

اگر بکری کی بیج اونٹنی یا گائے
کے گوشت کے غرض کی جائے تو قدر و جنس کے مختلف
ہونے کی وجہ سے اندازہ اور ادھار دونوں جائز

اور اگر بکری کی بیج بکری کے گوشت کے ٹوسی ہو تو
 قدر کے مختلف ہونے کی وجہ سے انڈا بیج جائز
 اور ادھار ناجائز ہے ۔

